

ஸ்ரீ:

ஸ்ரீமதேதராமாநுஜாய நம:

# ஹரிஸம்ய திவாகரம்.

\*\*\*\*\*

தொகுதி ௨. குரோதனஞ்சு வைகாசிம் பகுதி ௫.

VOL. 2. MAY & JUNE 1925. No. 5.

\*\*\*\*\*

Released by Maran's Dog ,Toronto, Canada

## ஸ்ரீ ராமாநுஜ ஸித்தாந்த ப்ரகாசிகை.

காரப்பங்காடு

உபயவேதாந்தலித்வான் ஸ்ரீ சிங்கராசார்யஸ்வாமி எழுதுவது.

[18-ம் பக்கத் தொடர்ச்சி.]

—o—o—o—

Released by Maran's Dog ,Toronto, Canada

இப்படியே பட்டர் ஸ்ரீஸுஞ்சுத்தியிலும், “அலித்யாதோ தேவே பரிப்ருடதயாவா லிதிதயா” என்கிற விடத்தில் “பரிப்ருடதயாவிதி தயா” என்கிற இது விஜாரத் பதத்துக்கு அர்த்தமாக ஏற்படுகிற படியால், அந்த விஜ்ஞானம் ஸர்வேசுவரன் பரிப்ருடன் என்கிற ஜ்ஞானமாகிறது. அந்த பரிப்ருடத்வமும், ஸர்வப்ரகாரத்தாலும் உத்கர்ஷத்தைச் சொல்லுகிறபடியால், அதில் அநந்ய ஸாத்யத்வமும் உத்கர்ஷமாகையால், அந்த அநந்ய ஸாத்யத்வ ஜ்ஞானமுள்ளவனுக்கு இதரோபாய ப்ரவ்ருத்தி கூடாமையால், அந்த விஜாரத்பதத்தில் ஏற்படுகிற ஜ்ஞானமும் இதனுடைய பலிதார்த்தமான ஸ்வரூப விருத்தத்வ ஜ்ஞானமாகவே யிருக்கிறது.

Released by Maran's Dog ,Toronto, Canada

மேலும் ப்ரதமர்சார்யையான பிராட்டி ஸர்வசக்தையா யிருக்கச் செய்தேயும் பெருமானுக்கு அத்யந்த ப்ராதந்த்ரியரூபமான ஸ்வரூபஜ்ஞானமுடையவளாகையாலே “நத்வா குர்மி தசக்ரீவபஸ்ம பஸ்மார்ஹ தேஜா” என்கிற சுலோகத்தின்படி, ராவண நிரஸநத்தில்



பாவர்த்தித்தாலில்லை. மேலும், “நசாஸ்ய புத்தி தேளர்பல்பாத் உபாயாந்தர மிஷ்யதே” என்கிற சுலோகத்தில் உபாயாந்தர ஸ்வீகாரத்துக்குக் காரணம் புத்தி தேளர்பல்பமென்று சொல்லப்படுகிறது. இந்த புத்தி தேளர்பல்பமானது புத்தியினுடைய சாஞ்சல்யம்; அதாவது- சேதநஸவ்ருபம் பகவ தத்யந்த பாரதந்த்ரியமென்கிற ஜ்ஞானம் அப்ரம்மணிய சங்கர்க்ருஸ்தமாயிருக்கை. இப்படிச் சொல்லாமல், ஒருவன் அசக்தனாயிருந்தபோதிலும், துராசாரவசத்தால் உபாயாந்தரத்தில் அதிகாரமிருப்பதாக ப்ரமித்தானையானால் அவனுக்கு உபாயாந்தரத்தில் அதிகாரமுண்டு என்று சொல்லும்படிக்கூட, தேளர்பல்ப சப்தம் ப்ரம்மமென்று சொல்லுவது அநுபபந்நமாகையாலும், அசக்தன் துராசையால் உபாயாந்தரத்தில் ப்ரவ்ருத்தித்தால் அசக்தியாலேயே உபாயாந்தரத்தில் நின்று நில்லுத்தனாய்விடுவதாலும், விதிக்கு ப்ரயோஜனமுமில்லை; அசக்தசப்தாத்யாஹாரதோஷமும் ஏற்படும். விசேஷஜ்ஞர்களான வ்யாஸாதிகளுக்கு ஜ்ஞானமாத்யந்தைச் சொல்லுமதிற்காட்டிலும் அத்யாஹாரதோஷம் ஸஹயம் என்று சொல்லில், அதற்கு உத்தரம் கீழே சொல்லப்பட்டது. மேலும் அவர்கள் சாஸ்த்ர ப்ரதானாதிகளால் ஜ்ஞானமுள்ளவர்களாயிருந்தபோதிலும் உபகாரக ராவார்களேயன்றி உத்தரகர்களாகார். ஆகையாலேதான் நம் முடைய குரு பரம்பரையிற் சேர்ந்தார்களில்லை. ஆழ்வாராசார்யர்களேபோலே விசேஷித்து கௌரவ்ய ராகவமில்லை. “தஸ்மை நமோமுநீவராய பராசராய” என்று, ஆளவந்தார் அருளிச் செய்ததும் கேவலோபகாரத்வப்ரயுக்தம்.

அஹிர்ப்புத்தியஸம்ஹிதையிலும் “அநைசுவர்யாத் ஸ்வபாவஜாத்” என்று சொல்லப்பட்டிருக்கிறது. அவ்விடத்தில் அநைசுவர்யமென்பது நசுவரத்வர்பாவம்; அதாவது ஸ்வாதந்த்ரியர்பாவ ரூபமான பாரதந்த்ரியம். ஸ்வபாவஜம் என்கையாலே அது ஸ்வரூபப்ரயுக்தமென்று பெறப்படுகிறது. தேசிகனும், “ஸ்ரீரங்கேசுவர யாவதாத்ம நியதத்வத் பாரதந்த்ரியோசித” என்று ப்ரபத்தி யாவதாத்ம நியதமான பாரதந்த்ரியத்துக்கு உசிறை என்று அருளிச்செய்தார். உபாயாந்தரநுஷ்டானயோக்யதையிலுமையாகிற பாரதந்த்ரியம் அசக்தியாலே யேற்படலாகையென்னில் அப்போது ‘யாவதாத்ம

நியத’ என்றருளிச்செய்யவேண்டுமென்கில்லை. இந்த சுலோகத்தினுடைய வ்யாக்யானத்தில் அவர் குமாரரான நைனாசார்யர் “பக்திஸ்து கேவலபாரதந்த்ரியோசிதா, ப்ரபத்திஸ்து குருபாயாசக்தே: அத்யந்த பாரதந்த்ரியோசிதா” என்று அருளிச்செய்திருக்கிறார்.

குருபாயாசக்திக்குக் காரணம் கீழ் நிருபிக்கப்பட்ட அத்யந்த பாரதந்த்ரியஜ்ஞானமு மாகலாம். தேசிகன், ஸ்வாதிகார விருத்தமென்று பக்தியை அருளிச்செய்திருக்கிறார்; அந்த அதிகாரமும் “அநந்ய சரணத்வமிதே மத்யந்தஸ்ய ஸித்தயே” என்கிற சுலோகத்தின்படி திருமந்த்ரைகதேசமான நம: சப்தத்தின் அர்த்தமாயுள்ள அநந்ய சரணத்வரூபமான உபாய பாரதந்த்ரியம் என்று ஏற்படுகிறது. ஸ்வரூப பரமான திருமந்த்ரத்தில் நம: சப்தார்த்தமாயிருக்கிற அநந்ய சரணத்வமும் ஸ்வரூபமாகையால் அந்த அநந்ய சரணத்வம் ஜ்ஞானமானமாய்க்கொண்டு ப்ரபத்திக்கு அதிகாரமாகிறது.

அப்படியன்றிக்கே அசக்தியாப்ராப்தமான அநந்யசரணத்வத்வத்தைச் சொல்லுகிறதென்பது அநுபபந்நம். ஆகவே, பக்தி, கீழ்க் குறிக்கப்பட்ட ஸ்வரூபத்துக்கு விருத்தையென்றும், ப்ரபத்தி ஸ்வரூபத்துக்கு அநுரூபை யென்றும் ஏற்படுகிறது. இதைப்பற்றியே, “நார்ஹந்தி சரணஸ்த்தஸ்ய கலாம் கோடிதமீமயி” என்று சரணாகதி நிஷ்டனை உத்கிருஷ்டனாகச் சொல்லியிருக்கிறது.

அப்படியல்லாமல், பக்தி சக்தாதிகாரை; ப்ரபத்தி அசக்தாதிகாரை: என்று சொல்லும்படிக்கூட, ப்ரபத்தி கௌனோபாயமாக ஏற்படுவதால், முக்யமான வாரூணஸ்நானத்தில் அசக்தனாயிருக்கிறவனுக்குக் கௌணமான மந்த்ரஸ்நானமும் உத்கிருஷ்டமென்று ஏற்படும். மேலும் முக்யோபாயத்தில் அசக்தனாயிருக்குமவன் கௌனோபாயத்தை அநுஷ்டித்தபின்பு சக்தியுண்டாகில் முக்யோபாயத்தை அநுஷ்டித்தால் ப்ரத்யவாயமில்லை யென்பது சாஸ்திர ஸித்தமாயிருக்க, கௌனோபாயமான ப்ரபத்தியை அநுஷ்டித்தபின்பு சக்தியுண்டாகி பக்தியை அநுஷ்டிக்கும்படிக்கூட “நிஷ்டயா ஹீயதே நயா” என்கிற சுலோகத்தின்படி ப்ரத்யவாயம் ஏற்படுவதாகச் சொல்லுவதும் விருத்தமாம்.



ஆனால் உபாயாந்தரநுஷ்டானத்தில் அசக்தனாயிருக்குமவன் உபாயாந்தரமான பக்தியை அநுஷ்டிக்க எனக்கு சக்தியில்லை நீயே அந்த பக்திஸ்தானத்திலின்று எனக்குப் பலத்தைக் கொடுக்க வேனுமென்று குருபாய பரஸமர்ப்பணத்தைப் பண்ணினபடியால் ஈசுவரன் பக்திஸ்தானத்தில் நின்று பலத்தைக் கொடுக்கிறான்; ஆதலால், இவன் குருபாய பரஸமர்ப்பணம்பண்ணினபின்பு உபாயாந்தரஸ்தானபத்தியாகிற அதிசயம் ஈசுவரனுக்கு ஏற்படுகிறது, இவனுக்கு சக்தியுண்டாகி பக்தியை அநுஷ்டிக்கும்படித்தில் ஈசுவரனுக்கு ஏற்பட்ட உபாயாந்தரஸ்தானபத்தியாகிற அதிசயம் போய் விடுகிறபடியால் ஈசுவரனுக்கு அதிசயத்தைப் பண்ணுகையாகிற சேஷத்வரூபமானஸ்வரூபத்துக்கு ஹரி ஏற்படுகிறபடியால் ப்ரபக்தி யநுஷ்டித்தபிறகு சக்தியுண்டானாலும் பக்தியை அநுஷ்டிக்கக் கடவனல்லன். அப்படி யநுஷ்டித்தானால் அவனுக்கு ப்ராய: சித்தம் விதிக்கப்பட்டிருக்கிறது என்று சொல்லும்படித்தில், பலகாரணத்வரூபமான உபாயத்வம் அசேதனத்துக்கேயுள்ளதாகையால் அந்த அசேதன தர்மமான உபாயத்வத்தை ஈசுவரனுக்குச் சொல்லும்படித்தில் அபசாரமாம் என்று சொல்லுகிறவர்களுக்கு உபாயாந்தரஸ்தானபத்தியை அதிசயமாக்குவது எங்ஙனே?

ஆனாலும் உபாயாந்தரஸ்தானபத்தி என்பதற்கு அர்த்தம் சேதனன் குருபாய பரத்தை ஸமர்ப்பித்த பிறகு அந்த குருபாய பரத்தை அங்கீகரித்து தான் ரக்ஷிக்கிறேன் என்கிற ஸங்கல்பத்துக்கு ஈசுவரன் ஆசிரயமாகவே இது ஈசுவரனுக்கு அதிசயமாகையால் சேதனன் பக்தியை அநுஷ்டித்தால் அந்த ஸங்கல்பத்துக்கு ஹரி யுண்டாவதால் சேதனனுடைய சேஷத்வ ரூபமானஸ்வரூபத்துக்கு ஹரி ஏற்படும். ஆகையால்தான் பக்தி யநுஷ்டானத்தில் ப்ராய: சித்தவிதி யேற்பட்டிருக்கிறது என்று சொல்லுவதும் உபபந்நம்ன்று.

குருபாய பரஸமர்ப்பணம் என்பது குருபாயத்தை யநுஷ்டிக்க சக்தனல்லேன் என்கிற ஜ்ஞானவிசேஷமன்றி வேறு பரம் தனித் திருப்பதாயும் அந்தபரத்தில் தன்னுடைய ஸ்வத்வம் நிவ்ருத்தமாகி ஈசுவரனுக்கு ஸ்வத்வத்தை யுண்டாக்குகையாகிற ஸமர்ப்பண

மாகாது; தான் அசக்தியாலேயாதல், ஸ்வரூபவிருத்த ஜ்ஞானத்தாலே யாதல் பக்தியநுஷ்டானத்தில் ஏற்படுகிற யோக்யதை யில்லாமையை அறிந்து, அந்த அறிவை முன்னிட்டு தன்னுடைய ரக்ஷணத்தில் தான் அநர்ஹனாயிருப்பதை ஜ்ஞாபித்து, நீயே ரக்ஷகனாக வேணுமென்கிற ப்ரார்த்தனையே குருபாய பரஸமர்ப்பண மென்னப்படும்.

இந்த குருபாய பரஸமர்ப்பணமும், இவனுக்கு அதிகாரமாகவே யமைகிறது. அல்லாமல் உபாயமாகும்படித்தில் இதுவே ரக்ஷாபரமாகும். அப்பொழுது ரக்ஷாபர ஸமர்ப்பண ஸ்வரூபத்திற்கு ஹரி ஏற்படும். ஆகையால், தான் அத்யந்த பரதந்த்ரான தன்னுடைய ரக்ஷணத்தில் ப்ராப்தியில்லாமல் அவனை நிரபேக்ஷரக்ஷகனாக அத்யவஸித்து அப்படியே ப்ரார்த்திப்பது ப்ரபத்தியென்று சொல்லவேணும். எப்படியிருந்தாலும் உபாயாந்தரஸ்தானபத்தியாகிற அதிசயத்திற்கு உபாயாந்தரநுஷ்டானம் பஞ்ஜகமென்று சொன்னாலும், பக்தி யநுஷ்டானம் சேஷத்வ ரூபத்துக்கு விருத்தமென்றே ஏற்படுகிறது. அதிகாரவிருத்தமென்று சொன்னபோதிலும், அநர்ய சரணத்வ ரூபமான உபாய பாரதந்த்ரியம் ஜ்ஞாயமானாய்க்கொண்டு அதிகாரமாக ஏற்படுகிறபடியால் அந்த அநர்ய சரணத்வ ரூபமான பாரதந்த்ரியமும் ஸ்வரூபமான திருமந்தரத்தில் மத்தியமபதமான நம: சப்தத்துக்கு அர்த்தமாகையால் அந்த அநர்ய சரணத்வமும் ஸ்வரூபமே ஆதலால், ஸ்வஞ்ச தத் ரூபஞ்ச ஸ்வரூபம் என்று ஸ்வாஸாதாரண தர்மமான அநர்ய சரணத்வத்திற்கு உபாயாந்தரம் விருத்தமாகையால் உபாயாந்தரம் ஸ்வரூபவிருத்தமென்னத் தட்டில்லை.

இதை யநுசரித்தே தேசிகனும், “ஆர்த்தேஷ்வா சுபலா” என்கிற சுலோகத்தில் பக்திக்கும் ப்ரபத்திக்கும் வ்யாவ்ருத்தி சொல்லுகிற விடத்தில், “ஸ்ரீரங்கேசுவர யாவதாத்ம் நியதத்வத் பாரதந்த்ரியோ சித்” என்பதில் “யாவதாத்ம் நியத” என்று பாரதந்த்ரியத்தை யருளிச்செய்து, அந்த பாரதந்த்ரியத்துக்கு ப்ரபத்தி உசிதையென்றும் பக்தி அநுசிதை யென்றும் அருளிச்செய்திருக்கிறார். இனி இவற்றின் வக்தவ்ய விசேஷங்கள் பலவாயிருப்பதால் விஸ்தர பயத்தால், நிறுத்திவிட்டேன்.



இனி, பக்தி ஸ்வரூப விருத்தை யென்னுமிடத்தில் அந்நிய சா  
னத்வ ரூபமான உபாய பாரதந்திரியமாகிற ஸ்வாஸாதாரண தர்மத்  
திற்கு விருத்தையென்று ஏற்படுகிறபடியால் அந்த விரோதமானது  
இப்படிப்பட்டதென்று நிரூபிக்கப்படுகிறது. “நஸ்தீ ஸ்வாதந்திரிய  
மாஹதீ” என்று ஸ்திரீக்கு உள்ள பாரதந்திரியமானது அவளுக்கு  
பும்வத்பாவ மேற்பட்டால் அது நிவ்ருத்தமாமாப் போலேயும், அக்  
நிக்குள்ள தாஹக சக்தியானது மணிமந்தரங்களுடைய ஸாந்தித்யத்  
தில் நிவ்ருத்தமாமாப்போலேயும் உபாயாந்தரப் ப்ரவ்ருத்தியும் நிவ்  
ருத்தமாம். பாரதந்திரியம் ஸ்வரூபா துட்பியோ ஞானம் அந்நுடைய  
பலோபாயந சக்தியானது ஸ்வாதந்திரிய மேற்படும்பகூதத்தில் நிவ்  
ருத்தையாகலாம். அன்றிக்கே தான் ஸ்வரகூணே ஸ்வாந்வயத்திற்கு  
அந்நுஹன் என்கிற ஜ்ஞானமுண்டானால் ஸ்வரகூணே ஸ்வாந்வய  
ஸூசகமான உபாயாந்தர ப்ரவ்ருத்தி ஸம்பவியாதாகையால் அதைப்  
பற்றியும் ஸ்வரூபவிருத்தை என்றும் சொல்லலாம். அதன்றி நித்ய  
மான ஆத்ம ஸ்வரூபத்துக்கு விருத்தையென்பது அர்த்தமன்று.  
ஆனால் பக்தியை உபாயமாக விதிக்கும் சாஸ்த்ரங்களுக்கு ப்ராமான்  
யம் எங்ஙனையென்னில் ஸ்வரூப விருத்தத்வ ஜ்ஞானமில்லாத அதி  
காரிகளைக் குறித்து பக்திவிதி ஏற்பட்டபடியால் அவர்கள் விஷயத்  
தில் ப்ரமானமாகலாம். “த்ரைகுண்ய விஷயாவேதா:” என்கிற ப்ர  
மானத்தின்படி குணனுகுணமாக புபுகூஷுக்களுக்கும், முமுகூஷுக்  
களுக்கும் உபாயத்தையும், பலத்தையும் விதிக்கிறதாகையாலே ப்ரா  
மான்ய ஹாஸியில்லை.

Released by Maran's Dog ,Toronto, Canada

உபாயாந்தரத்யாகபூர்வமான ஸித்தோபாய ஸ்வீகாரத்துக்கு  
ஹேதுவான ஸ்வரூபயாதாத்மய ஜ்ஞானவத் விஷயத்தில் ஈசுவர  
னுக்கு அத்யந்தாபிமதி யிருப்பதாலே அவர்களும் மீண்டு உபாயாந்  
தரத்தில் ப்ரவர்த்தித்தால் ஈசுவரனுடைய அத்யந்தாபிமதிக்கு நாச  
மேற்படுவதாலே தாத்ருசாபிமதி கடிதமான ஸ்வரூபநாசமேற்படுவ  
தால் நாகியநாசகரூபமான விரோதம் உபபந்நம்.

இப்படியாக பக்தி ஸ்வரூபவிருத்தையாகையாலே, திருமந்த்  
ரத்தால் சிகழிதமான ஸ்வரூபத்தை யுடையவனுக்கு அந்த ஸ்வரூபத்

துக்கு அநுரூபமாக ஈசுவரனையே உபாயமாக வரிக்கையே ப்ராப்த  
மாகும். நாட்டார் ஊர்வசி ஸாலோக்யத்துக்காக ஸாதநா நுஷ்டானம்  
பண்ணுகிறகச்செய்தேயும், தானாகவே மேல்விழுந்த ஊர்வசியைப்  
பார்த்து அர்ஜுநன் வ்ருத்த ப்ரபிதாமஹியென்று நமஸ்கரித் த  
ஜிதேந்திரியனாயிருக்க பக்தி யநுஷ்டானத்தில் அசக்தனென்று  
சொல்லுமது அநுபபந்நமாகையால் அவனுடைய ப்ரபத்தி அதிகார  
மாக ஏற்பட்டது ஸ்வரூப விருத்தத்வ ஜ்ஞானமேயன்றி வேறில்லை.  
இனி ப்ரபத்தியின் ஸ்வரூபம் நிரூபிக்கப்படும்.

(தொடரும்.)

Released by Maran's Dog ,Toronto, Canada

ஸ்ரீ:

ஸ்ரீவைஷ்ணவதத்வதிவாகரம்.

[80-ம் பக்கத் தொடர்ச்சி]

சூகு— மறை என்பது வேதம். அது, வடமொழிமறை யென்  
றும், தென்மொழிமறை யென்றும் இரண்டுபிரிவுடைய  
தாயிருக்கும். வடமொழிமறை வ்யாஸபகவானால் வெளி  
யிடப்பட்டதாம். அது ஸம்ஸ்க்ருத பாஷா ரூபமானது  
தென்மொழிமறை, ஆழ்வாராதி களால் வெளி  
யிடப்பட்டதாம். இவை இரண்டும் அநாதியாயிருப்  
பனவாம். இவற்றுள் வடமொழி மறையானது, பூர்வபாக  
மென்றும், உத்தரபாகமென்றும் இரண்டுபாகங்களைக்  
கொண்டுள்ளது. இவற்றுள் பூர்வபாகமானது, ஜ்யோதிஷ்  
டோமாதி யாகங்கள், \*பஞ்சமஹா யஜ்ஞயங்கள், ஜாதி

\*பஞ்சமஹாயஜ்ஞம்:— ப்ருஹ்மயாகம், தேவயாகம், மர்னுஷயாகம்,  
பிதர்யாகம், பூதயாகம் என்பனவாம். அவற்றுள் ப்ருஹ்மயாகமாவது-வேத  
மோதுதல், தேவயாகமாவது-ஹோமம் வளர்த்தல், மானுஷயாகமாவது-விருந்  
தோம்பல், பிதர்யாகமாவது-நீர்க்கடன் செய்தல், பூதயாகமாவது-பலி  
கொடுத்தல்.

Released by Maran's Dog ,Toronto, Canada



தர்மம், ஜாதிகர்மம் முதலியவற்றைக் குறிப்பிடும். இது கர்மபாக மெனவும் பெயர் பெறும். இதில் சிற்சிலவிடத் தில் ப்ருஹ்ம வஸ்துவாகிய ஸர்வேசுவரனைக் குறித்துப் பேசுவதாயிருந்தாலும் முக்யமாகக் கர்மத்தைப்பற்றியே பேசுகின்றதினால் கர்மபாக மென்று வழங்கலாயிற்று. உத்தரபாகமானது, ப்ருஹ்ம வஸ்துவை நேராகக் கூறுவது; இது, ப்ருஹ்மபாகமெனவும் பெயர் பெறும். 1 தென்மொழிமறை இந்தப் பிரிவின்றி ப்ருஹ்மவஸ்துவைமாத்திரமே குறிப்பிடுகிறது. வடமொழிமறை அந்நியமனம்பெற்ற சித்யஸூரிகள் சேதனர்கள் உஜ்ஜீவிக் கும் பொருட்டுத் திராவிடதேசத்தில் கலிமானுஷ கலுஷாபகர்களாய் (கலியில் பர்ஷண்டர்களால் மோஹிப்பிக் கப்பட்ட மனுஷ்யர்களின் புத்தி மாறுட்டத்தை மாற்று மவர்களாய்) அவதரித்த நம்மாழ்வார் முதலான ஆழ்வார்க ளாருளிச்செய்த திவ்யப்பரந்தங்களைக் குறிப்பிடும். இது வடமொழிமறையைப்போல கர்ம, ப்ருஹ்மங்களைக் கலந்து கூறாமல் ப்ருஹ்மமொன்றையே சிறப்பித்துக் கூறு கின்றமையால் பெருமையுடைய தெனக்கொள்ளக் குறையில்கை.

இது நிற்க, வடமொழிவேதம் அதிக்ருதாதிகாரம் (பிரம்ம, சுஷ்ரீய, வைசியர் என்ற மூவருமே படிப்ப தற்கு அதிகாரமுள்ளது.) மற்றவர்கள் சொல்லிலும், கேட்கிலும் அவர்களை அசுத்தமாக்கித் தானும் அசுத்த மாகும். தமிழ்வேதம் அவ்வாறன்றி ஸர்வாதிகாரமாய்ப் படித்தவர்களையும், கேட்டவர்களையும் பரிசுத்தமாக்கித் தானும் மேன்மையுற்று விளங்கும். இதுவரையும் மறை யென்பதும், அதன்வகையும், பாகமும், அதிகாரியாவார் களையும் கூறினேன். இனி வடமொழி, தென்மொழி மறை களைக் கற்கவேண்டிய முறைகள் முதலியவற்றைச் சொல்லுகிறேன்.

வடமொழிமறையைக் கற்கவேண்டிய முறையும் கற்றவனுக்கு வேண்டும் ஒழுக்கங்களும்.

சிஷ்யன், வேத வேதாந்தங்களைச் சந்தேகமில்லாமல் கற்றுணர்ந்த ஒரு குருவையடைந்து, ஒரு வருஷகாலம் அவருகந்த பணிவிடைகளைச் செய்து மகிழ்விக்கக்கடவன். பின் அந்தக் குருவானவர், இவன்மீத ருள்கொண்டு வேதத்தை உச்சரிக்கக் கேட்டு இவன் அக்ஷர ஸ்வரபேத முறை பிறழாமல் உச்சரிக்கக்கடவன். இவனுக்கு வேண் டும் ஒழுக்கங்களாவன:- ப்ராதக்கால ஸ்நானம், ஸந்தியா வந்தனம், காயத்திரி ஜபம், உதயோபஸ்தானம் ப்ருஹ்ம சர்ய நியமம், சார்தம் முதலிய குணங்களை யுடையவனா யிருத்தலாம். வழக்கமாவது:- \* “சிகாபுண்ட்ரஞ்ச ஸபுத் ரஞ்ச ஸமயாசார மேவச, பூர்வைராச்சரிதம் குர்யாத் அய தூ பததே பவேத்” என்றும், † “யத்ய தாசரதி ச்ரேஷ்ட: தத்ததேவேதரே ஜநா:—” என்றும், § “ச்ருதி: ஸ்மிருதிர் மமைவாஜ்ஞா யஸ்தா முல்லங்க்ய வர்த்ததே, ஆஜ்ஞாச் சேதி மம த்ரோஹீ மத்பக்தோபி நவைஷ்ணவ:” என்றும் கூறியபடி பரம்பரையாக முன்னோர்கள் அநுஷ்டித்து வந்தவழி தவறாமல் அநுஷ்டித்து வருகை. கூடா ஒழுக்கமாவது:- விரோதாநுஷ்டானம். அது பலவகைப் படும. அவையாவன:- அதிகாரமில்லாதவரிடத்தில் கேட்கை, அநதிகாரிகட்குச் சொல்லுகை, அநதிகாரிகளின்

\* (இதன் பொருள்) சிகையும், புண்ட்ரமும், நெற்றில் தரித்துக் கொள் ளப்படும் குறியும், ஸூத்ரமும், சமய ஒழுக்கமும் எவரெவர்களுடைய முன் னோர்களால் எவ்விதம் அநுஷ்டிக்கப்பட்டு வந்தனவோ அவ்விதம் நடவாமல் மாறாக நடந்தானேயாகில் அவன் பதிதனாய்விடுவா நென்பாதம்.

† (இ—ள்) பெரியவனாயுள்ளவன் எதை எதை அநுஷ்டிக்கிறானோ அதை அதை அவன் கீழுள்ள ஜனங்களும் அநுஷ்டிக்கிறார்கள்.

§ (இ—ள்) வேதமும், அதன் பொருளை விளக்கிக்கூறுகின்ற தர்ம சாஸ்திரங்களும் என்னுடையகட்டளைகளாம். அவைகளை எவன் அநாதரித் துக் கடக்க நடக்கிறானோ, அவன் என்னுடைய ஆஜ்ஞையைக் கடந்தவனா லால் எனக்குத் துரோகியாகிறான். அவன், என்னுடைய பக்தனானாலும் வைஷ்ணவனென்று என்னால் ஒப்புக்கொள்ளப்பட்டவனாகான் என்பதாம்.



அந்நத்தைப் புஜித்து அத்யயனஞ் செய்கை, அநதிகாரிகள் நிழலில் அத்யயனஞ் செய்கை, அநதிகாரிகள் செவிப்படச் சொல்லுகை, கெட்ட அநுஷ்டான முடையவனாய் அப்யஸிக்கை. தேசகாலங்களை அறியாமல் உச்சரிக்கை, முதலியனவாம்.

தேன்மொழிமறைக்குரிய முறைகள்.

எம்பெருமானுடைய அநுகூலம் பெறவேண்டுமென்ற எண்ணமுடைய ஒரு செட்டன், “யானன்றாகிலும் பாங்கலராயிலும், செயல் நன்றாகத்திருத்திப் பணிகோளளும்” பாகவதோத்தமர்களால் ‘இவன் நம்முடையவன்’ என்று அபிமானிக்கப்பட்டு அவர்களுடைய புருஷகாரத்தால் ஸம்ஸாரமாகிய கடலிற்கிடந்து மயங்குகிறவர்களின் அஜ்ஞாநத்தைப்போக்கிப் பரம புருஷார்த்தமாகிய மோகூதத்தை அடைவிக்கின்ற ஆசார்யனை அடையக்கடவன். அந்த ஆசார்யன், ‘இவன் பாகவத புருஷகாரம் பெற்றவன்’ எனக்கருதி இவனிடத்திலுள்ள குற்றங்களை ஒன்றும் ஆராயாமல், தன் ஸம்ஸ்கார பலத்தாலும், உபதேச பலத்தாலும் “இரும்பைப் பொன்னாக்குவாரைப் போல” இவனைப் பரிசுத்தஞாக்கி, “சாது கோட்டியுட் கொள்ளப் படுவாரே” என்றபடி மெய்யடியார்களின் ஈட்டத்தில் ஒரு கூட்டஞாக்கி வைப்பான். அதன் பிறகு இவன் தன் ஆசார்ய நியமனம் பெற்றுக்கொண்டு ஆழ்வார்கள் அருளிச்செயல்களை முறையாக அப்யஸிக்கக்கடவன்.

இந்த அதிகாரிக்கு வேண்டிய ஒழுக்கங்களாவன:— ஆழ்வாரசார்யர்களுடைய திவ்யஸூக்திகளை அநுஸந்திக்கும் பொழுது பக்தியும், திரிசரண (மனம் வாக்குக் காயம்) சுத்தியுடையவனாய் அநுஸந்தித்தல், எம்பெருமான் எழுந்தருளியிருக்கின்ற திவ்யதேசங்களில் அவன் உகந்தருளின கைங்கர்யங்களைச் செய்தல், நான் எனது என்னும் பற்றற்றிருத்தல், ஆசார்யன் செய்த உபகாரத்தை மறவாதிருத்தல், அருளுடையனாயிருத்தல், டம்பம் பொருமை முதலிய கெட்டகுண மில்லாதிருத்தல்,

ஆசார்யன் முன்னிலையில் தன் அஜ்ஞாநத்தை அறிவித்தல், நல்ல குணமும், விரக்திபுமுடையவனோடு சகவாஸஞ் செய்தல், நல்லொழுக்க முடையவர்களைக்கண்டு உகப்புற்றிருத்தல், முதலியனவாம்.

வழக்கமாவது:— ஓராண் வழியாய் உபதேசிக்கப்பட்டு வந்த பூர்வாசார்யர்களின் அநுஷ்டானத்திற்கு மாறுபடாமல் ஒழுகுதலாம்.

கூடா ஒழுக்கங்களாவன:— ஆழ்வார்கள் அருளிச் செயல்களை அநாதரித்தல், பாகவத விஷயத்தில் ஜாதி பற்றி நிந்தித்தல், அர்ச்சாவதாய் எம்பெருமான் செம்பு, தங்கம் முதலிய உலோகங்களால் ஆக்கப்பட்டவ னென்று கருதுதல், நல்லோர்களைக்கண்டு பொருமை கொள்ளுதல், கொர்வத்துடன் அருளிச் செயலை உச்சரித்தல், அருளிச் செயலை அநுஸந்திப்பாரிடத்தில் குற்றம் பாராட்டுதல், ஒரு பிரயோஜனக் கருதி அருளிச் செயலை அநுஸந்தித்தல், பகவதம்சபூதர்களாகிய ஆழ்வாரசார்யர்கள் மனுஷ்யர்களைவிட ஒப்பாவார்கள் என்று எண்ணுதல், பூர்வாசார்யகளுளிச் செய்த அர்த்த விசேஷங்களை பெரியோர் வாயிலாக அறிந்து கொள்ளாமல் தன் நெஞ்சில் தோற்றியபடி சொல்லிப்பிதற்றுதல், வடமொழி, தென் மொழிமறைகட்கு விபரீதார்த்தங்களைச் செய்து அநதிகாரமுடையதை அதிகாரமுடைய தென்றும், சொல்லத்தகாததை சொல்லத்தக்க தென்றும் பிதற்றுதல் முதலிய இவை.

தேவரீர் இதுவரையிலும், கருணையோடு கூறியவற்றுள் அடியேனுக்குச் சில சந்தேகக்கள் உண்டாகின்றன. அவை யாவன:- முன் சொல்லப்பட்ட ஆசார்யன் யாவன்? எத்தனை வகையுண்டு? அவன் ஸன்பாஸியாயிருத்தல் வேண்டுமா? க்ருஹஸ்தனாயிருத்தல் வேண்டுமா? அவ்வாசார்யனால் செய்யப்படும் பஞ்ச ஸம்ஸ்காரம் எவை? பஞ்ச ஸம்ஸ்கார வர்ணபேதம்பற்றித் தாரதம்யமாகச் செய்வதுண்டா? சிஷ்யனுடைய உயர்வு தாழ்வைப்பற்றி ஆசார்யனுக்கு உயர்வு தாழ்வு ஏற்படுமா? ஸ்ரீவைஷ்ணவத்வம் பகவத்



ஸம்பந்தமுடைய எல்லோருக்கும் உண்டா? ஒரு வர்ணத் தவருக்கு மாத்திரமே உள்ளதா?

சுரு:— பஞ்சஸம்ஸ்காரஞ்செப்து திருமந்தரத்தை உபதேசித் தவன் ஆசார்யனாவான். இந்த ஆசார்ய நியமனமன்றி வேறு ஆசார்யனை யடைந்தவன் திருசங்குவைப்போல சண்டாளனாவான். தன் ஆசார்ய நியமனம்பெற்று இதரா சார்யனிடத்தில் விசேஷார்த்தங்களைக் கேட்பது உடையவர் முதலான பூர்வாசார்யர்களின் அனுஷ்டான முறையாகும். ஆசார்ய சிஷ்யர்களுக்கு நாயக நாயகி ஸம்பந்த முண்டு. ஆகையால் ஆசார்ய நியமனத்தைக் கடந்தவன், பர்த்தாவின் கட்டளையை மீறியவன் பத்னியாகாமல் இழிந்தவளாகிவிடுவதுபோல சிஷ்யனாகாமல் இழிந்தவனாகிவிடுவான்.

(தொடரும்.)

ஸ்ரீ:

## கொல்லிப் பாவை.

ஈ பெரிய திருமொழியின் இரண்டாம்பத்து ஏழாந் திருமொழியில் கொல்லிப்பாவையின் விஷயம் ப்ரஸ்தாபிக்கப்படுகிறது. அதன் முதற் பாசுரத்தில் “சுவனையங்கண்ணி கொல்லியம்பாவை” எனவும், ஏழாம் பாசுரத்தில் “சுவன்கெழு கொல்லிக் கோமளவல்லி” எனவும் வருமல் விசண்டி டங்களும் இங்கே குறிப்பிடத்தக்கன.

(i) ‘கொல்லிமலையிலே ஒரு பாவையுண்டு; வகுப்பழகிதாயிருப்பது. எல்லாரும் உருவகுப்புக்குத் தமிழர் சொல்லுவதோன்று. பிறப்பிலே ஒப்புச்சொல்ல வொண்ணாது, ஒன்றிலே எழுதிக்காணில் காணுமித்தனை.’

(ii) ‘கொல்லிமலையிலே ஒரு பாவையுண்டு; வகுப்பழகிதாயிருப்பது. அதுபோலேயாயிற்று இவளுக்குண்டான ஏற்றமும், பிறப்

பும் அங்குலரும் அடுத்துப்பார்க்க வொண்ணாத ஸௌகுமார்யமும்.’ என்பன முறையே அவ்விசண்டிடத்தும் காணப்படும் வ்யாக்யானக் குறிப்புகளாகும்.

இவற்றால், கொல்லிப்பாவை யென்பது கொல்லி யென்னும் மலையின்மேலே நிர்மிதமாயிருந்த ஒரு ப்ரதிமாவிசேஷ மென்றும், அது மிகவும் அழகாயிருக்குமென்றும், அங்குலரும் அடுத்துப் பார்க்கவொண்ணாத ஸௌகுமார்யமுடைய தென்றும், தமிழர்கள் அதனை உருவகுப்புக்கு உவமித்துச்சொல்லுவ துண்டென்றும், விளங்குகிறது. இனி இதைப்பற்றி விரிவாகத் தெரிந்துகொள்ளும் விருப்பமுடையவர்களுக்கு உபயோகமாகும்படி பழைய தமிழ் நூல்களற் காணும் விஷயங்களையும் இங்கு ஒருவாறு தொகுத் தெழுதுவோம்.

ஈ கொல்லியென்னும் மலை சேரராஜாக்களுக்குரிய தசாங்கங்களில்\* ஒன்று. அதற்குக் ‘குடவரை’ யென்னும் பெயர்வழங்கு

வதால், அது மேற்குத் திக்கிலுள்ள தென்பது அறியத்தகும். சேரராஜ்யமான மலைநாட்டில் ‘கொல்லி’ என்ற பெயருடைய நகரமொன்று உண்டென்பது, “கொல்லி நகர்க் கோன் குலசேகரன்” என்னும் உபதேசரத்நமாலையாலும் பிறவற்றாலும் நன்கறிந்தது; ஆகையால் அந்நகரத்திற்கு அணித்தான மேற்கு மலைத் தொடர்ச்சியின் ஒரு பகுதியும் அப்பெயரால் முன்பு வழங்கப்பெற்றிருக்கலாமென்பது பொருத்தமுடையதேயாகும். ஆனாலும் இக்காலத்தில் அந்த மலைப்ரதேசம் இன்னதுதானென்று துணிந்து கூற முடியவில்லை†. அவ்வாறாகவே அந்த மலையின்மேல் முன்பு இருந்ததாகச் சொல்லப்படும். கொல்லிப்பாவையை இப்பொழுது நாம் நேரிற்காண இயலாதிருப்பது ஒரு வியப்பாகுமோ? அது நிற்க.

\*அரசர்க்குரிய தசாங்கங்களாவன:— மலை, நதி, நாடு, ஊர், மலை, குதிரை, யானை. கொடி, முரசு, செங்கோல் என்பன.

†சேலம் ஜில்லாவில் உள்ள மலையொன்றை இக்காலத்துக் கொல்லி யென்னும் பெயரால் வழங்குவர். ஆனாலும் அதுவே கொல்லிப்பாவையின் இருப்பிடமாகச் சொல்லப்பட்ட மலை யென்று கொள்ளுவதற்குத் தகுந்த ஆதாரமில்லை.



அந்த ப்ரதிமை அக்கொல்லிமலையில் தெய்வத்தால் நிருமித்தா வைக்கப்பட்டது என்பர். ஜீவகசிந்தாமணியில், “சிலைத் தொழிற் சிறுநுதல் தெய்வப்பாவை போல்” என்னுமிடத்து, ஆசிரியர் நச்சி னுர்க்கினிபர், “தெய்வப்பாவை-தேய்வத்தாற் செய்த கொல்லிப் பாவை; ‘பூதம் புணர்த்த புதிதியல் பாவை’ என்றார் பிறரும்” என உரை கூறியதனால் அதனை அறியலாம். அன்றியும் அப் பாவை தேவதைகளாலேயே காக்கப்படுவ தென்றும், காற்று, மழை, இடி, பூகம்பம் முதலான தீங்குகளால் அதன் உருவமும் தன்மையும் ஒரு பொழுதும் கெடுவதில்லை யென்றும் நற்றிணையென்னும் சங்கநூலிற் சொல்லப்பட்டிருக்கிறது.

“கொல்லித்  
தேய்வங்காக்கும் தீதுதீர்நெடுங்கோட்  
டவ்வெள்ளருவிக் குடவரையகத்துக்  
கால்பொருத்திப்பினும் கதழறை கடுகினும்  
உருழடன்றேறியினும் ஊறுபல தோன்றினும்  
பெருநிலங் கினரினும் திருநலவுருவின்  
மாயா வியற்கைப் பாவை”,

என்னும் அடிகளால் அவ்விஷயம் நன்கு விளங்கும்.

இன்னும் அக்கொல்லிப் பாவை தன் பேரழகினால் அழகிய மக னிர்க்கு உவமை கூறப்படுதலைத் தமிழ்நூல்களிற் பலவிடத்துங் காணலாம்.

“கொல்லிக்  
கருங்கட்டெய்வங் குடவரை யெழுதிய  
நல்லியற்பாவை யன்னலிம்  
மெல்லியற் குறுமகள்”.

“கொல்லிக்குடவரைப்  
பாவையின் மட வந்தனனே”,

என்பன குறுந்தொகை, (89, 100.)

“கொல்லி  
யொளிறு நீரடுக்கத்து வியலகம் பொற்பக்  
கடவுளெழுதிய பாவையின்  
மடவது மாண்ட மாயோனே”.

“கொல்லி

நிலை பெறு கடவுளாகிய  
பலர்புகழ் பாவை யன்ன நின்னலனே”.

என்பன அகநானூறு, (62, 209.)

“கொல்லிக்குடவரைப்

பூதம் புணர்த்த புதிதியல் பாவை  
விரிகதிரிளவெயிற் றேன்றியன்ன நின்  
ஆய் நலம்”.

என்பது நற்றிணை, (192.)

இவ்வாறே இதற்கு ஆதாரமாகக் காட்டத்தகுவன இன்னும் பலவுள். அவற்றை பெல்லாம் திருவுள்ளம்பற்றியே, “எல்லாரும உருவகுப்புக் குத் தமிழர் சொல்லுவ தொன்று” என்று பெரிய திருமொழியின் வ்யாக்யானத்தில் குறிக்கப்பட்டதென்பதும் இங்கே அறியத்தக்கது.

இனி, அப்பாவைதான் அழகிற் சிறந்ததாய் அமைந்திருந்தலே யன்றி, கண்டவர் மனதைக் கவருமியல்புடையதாகவும் சொல்லப் படுகிறது. “பாவையிற் போதலொல்லா ளென் நெஞ்சத்தானே” என் பது நற்றிணை, (201.) ஜீவக சிந்தாமணியில், “ஒப்பரும் பாவை போன்றுறையும்” “வாக்கமை பாவை பொப்பார்” எனவருமிடங் களின் உரையிலும் இக்கருத்தே விளங்குதல் காணலாம். இவற்றால் அந்த ப்ரதிமை பார்த்தவர் மனதைத் தன்வசமாக்கும் பான்மை யுடைய தென்பது பெறப்பட்டது.

இது மட்டுமன்று. இன்னும் அது காழகரைக் கொல்லும் இயல்புவாய்ந்திருந்த தென்றும், அதனாலேயே அது கொல்லிப் பாவையென்று பெயர்பெற்ற தென்றும் கூறுவர். நம்மாழ்வார் விஷயமாகச் செய்யப்பட்ட மாறனலங்காரமென்னும் அணியிலக்கண நூலில்,

“கூற்றுவன் லேல்பொன்று குகன்வேலை வென்றுகொலை  
யாற்றலுறும் வன்கணமர் விளைப்பத்—தோற்றமுறும்  
கொல்லிப்பாவைக் கிணையாய் நின் தெவன் கோகனக்  
வல்லிப்பாவைக் கிணையாவாய்”. (202)

என்னும் உதாரணச் செய்யுளின் கீழ், உரையாசிரியர் திருமேனி- இரத்தின கவிராயர், ‘கொல்லிப்பாவை-காழகரைக் கொல்லும் பாவை’ என்று குறிப்பெழுதியிருக்கிறார்.



சிலப்பதிகாரமேன்னும் மஹா காவ்யத்தில், கதர் நாயகனான கோவலன், கண்ணகியென்னும் தன் நாயகியின் நலம் பாராட்டி கூறு மிடத்தில், “அரும் பெறற்பாவாய் ஆருயிர்மருந்தே” என்று சொல்லு வதாகக் காணப்படுகிறது. அங்கு அதன் உரையாசிரியர் அடியார்க்கு நல்லார், ‘காட்சியின் உயிர்மயக்குறுதலிற் கொல்லியிற் பாவை யென் றும், அவ்வாறு அழியும் உயிரை இமைப்பில் தருதலின் ஆருயிர் மருந்தே யென்றுங் கூறி’ யதாக அதன் கருத்தைப் புலப்படுத்தினார்.

இன்னும் அதே காவ்யத்தின் மற்றோரிடத்தில், “செருவெங் கோல மவுணர் நீங்கித், திருவின் செய்யோளாடிய பாவையும்” என ல்ருகின்றது, (கடலாகொதை 60, 61) அவ்விடத்திலும் அவ்வரை காரர், ‘அவுணர் வெவ்விய போர் செய்தற்குச் சமைந்த போர்க் கோலத்தோடு மோகித்து வீழும்படி கோல்லிப்பாவை வடிவாய்ச் செய்யோளாகிய திருமகளால் ஆடப்பட்ட பாவை யென்னும் ஆட லும்’ என்று விளங்க வரைத்துள்ளார்.

இவற்றால் அக் கொல்லிப்பாவை பிறரைக் கொல்லும் ஆற்ற லுடைய தென்பது நன்கு துணியப்படுவதோடு, அதனுடைய இத் தகைய ஆற்றலையே பெரிய திருமொழி வ்யாக்யானத்தில், ‘அநுகூல ரும் அதேத்துப்பார்க்க வொண்ணாத ஸௌகுமார்யமும்’ என்று குசிப் பித்திருப்பதாகவும் எண்ண இடமுண்டாகிறது. அது நிற்க, மேலே ‘பாவையென்னும் ஆடல்’ என்று குறித்தது, அசுரரைக் கொல்லும் பொருட்டு அமரர்கள் ஆடிய பதினொரு வகைக் கூத்துக்களில் ஒன் றும். அவ்வாடலையே, முன் பொருகாலம் தேவாசுரபுத்தத்தில், தன் அழகின் மிகுதியால் அசுரர்கள் மயங்கி வீழும்படி, கொல்லிப்பாவை வடிவாய் நின்று ஸ்ரீதேவி ஆடினள் என்பதாயின் அநாதிஸித்த மாகவே கொல்லிப்பாவை நம் தமிழ் நாட்டில் இருந்துவந்த தென் பது நன்கு வெளிப்படுமன்றோ?

ஆகவே இதுவரையிலும் சொல்லிய விஷயங்களால், கொல்லிப் பாவை தெய்வத்தால் அமைக்கப்பட்ட தென்பதும், அது எக்காலத் தும் அழிவில்லாதிருந்த தென்பதும், கண்டவர் உள்ளம் காழறச் செய்து இறுதியில் கொல்லும் இயல் பினதென்பதும், அது மிகுந்த பழமையுடைய தென்பதும், பெரிய திருமொழியின் வ்யாக்யானத் தில் பரமகாருணிகரான பெரியவாச்சான்பிள்ளை ஸாதித்தருளின விஷயங்களைத் தமிழ் ப்ரமாணங்களும் ஆதரிக்கின்றன என்பதும் பிறவும் நன்கு தெளியலாகும்.

T. N. அப்பனையங்கார். மதுரை.

## திவ்யப்ரபந்தங்களில் வழங்கும்

### சரித்திரங்கள்.

#### (2) வாமனவைபவம்

ஸ்ரீவேசுவரன் நல்லோர்களைத் காப்பாற்றுவதற்காக அவதரித்த அவதாரங்கள் எண்ணிறந்தன. அவற்றுள்,

“இருபதோடிசுண்டெனுமவத் தங்கண்முறைபே  
மருவுமிங்ஙனமாயவன்கலைகளாலின்னும்  
கருதுசீவதாரங்கன்கணக்கிலையெண்ணின்  
அரியவாரிதிமணலினுமநேகமென்றறைவார்”

என்றபடி பாகவத புராணத்தில் \*இருபத்திரண்டு அவதாரங்கள் | சொல்லப்பட்டன. அவற்றுள்ளும் தசாவதாரங்களே சிறந்தன | வென்று வழங்கலாகும்.

“மீனாகோலநெடுநரசிங்கமாகிநிலம்விரகாலந்தகுமனா  
வாழ்வார்வாழ்வுமேழவல்லில்லுவெல்லுமுனையலமுற்றசெங்கையவராய்  
நீலாம்பலாபுரவந்ததொழமண்ணையர்யாவரையுமடிவிக்கவந்தவடிவாய்  
நாலைதங்கொள்பரியாளாகநின்றருளுநாராயணயநமவே”  
என்று வில்லிபுத்தூரரும் உரைத்தார். இந்த தசாவதாரங்களுள் | வாமனாவதாரம் மீந்தாவதாக எண்ணப்படும். ஏனைய அவதாரங் களுள் கிருஷ்ணாவதாரத்தில் ஸௌலப்யகுணம் (சுலபகுணம்) மிக் கிருக்குந் தன்மைபற்றிப் பன்னிரண்டுமாதம் மோகித்துக்கிடந்த நம் மாழ்வார், வாமனனைக் குறித்துப் பேசுவந்தவிடத்தில்,

“சீரல்பிறந்துசிறப்பால்வளராது  
பேர்வாமனாகாக்கால்பேராளா—மார்பாரப்  
புல்கிநீயுண்டிழந்தபூயிநீரேற்பரிதே  
சொல்லுநீயாமறியச்சூழ்ந்து”

\*இருபத்திரண்டு அவதாரங்களாவன:— ஸனகாதியர், வராகம், நாரதன், நரநாராயணர், கபிலன், தத்தாத்திரையர், மகப்புருஷன், குஷ்பன், பிருது மன்னன், மச்சம், ஆம்ம, தன்வந்திரி, மோகினி, நரசிங்கம், வாமனன், பாசரா யுன், இராமன், வியாசன், பலராமன், கண்ணன், புத்தன், கற்கி. என்பனவாம்.



என்றருளிச் செய்தார். இவர் மற்ற அவதாரங்களைத் தனித்தனியே அருளிச்செய்து ஈடுபட்டுச்சென்று இந்த வாமனாவதாரத்திற்கு மாத்திரம் பொன்வானிகன் உரைகல்லில் பல பொன்னை யுரைத்து இதனின் இது சீரிது என்று காட்டுவதுபோல இராம கிருஷ்ணாவதாரங்களை ஒருசேர எடுத்துக்காட்டிக் குணச்சிறப்புக் கூறி ஈடுபட்டார். எவ்வாறெனின் ஸ்ரீராமகிருஷ்ணர்கள் தசரத வசுதேவர் செய்த தவங்களே வடிவுற் றெழுந்தனபோல் சிறப்பாக வந்து பிறந்து வளர்ந்தார்களென்பதுபற்றி மனங்களித்திருக்க ப்ராப்தியுண்டு. அவ்வாறு சீராகப்பிறந்து வளராமல் ஒரு, ருஷிபத்தினியின் வயிற்றில் வந்து குறளெனன்ற பெயரையுந் தரித்துக்கொண்டு உனக்கியலாத யாசகத் தொழிலை மேற்கொண்டு உனக்குச் சொந்தமான பூமியை யாசித்தாய். இவ்வாறுள்ள உன் குணத்தின் எல்லையை நான் எவ்வாறு தேறி ஆறிபிருக்கப் போகின்றேன் என்று ஈடுபட்டார் என்பதாம். இவ்வாறு செய்தவை வாமனனுடைய குணம் செயல்களேயாம். இதனால் வாமனனுக்கு ஸௌலப்பகுணம் மிக்குள்ளதென்பது பெறப்படும்.

Released by Maran's Dog ,Toronto, Canada

அது நிற்க, வரையாதுகொடுக்கும் வள்ளல்களில் தலைவனாகிய ஸர்வேசுவரன் தன்னைத் தஞ்சமாக அடைந்தவன்பொருட்டாகத் தன்னை யாசகனாகி வந்து இல்லாத பழிச்சொல்லை ஏற்றுக்கொண்டானென்பதே இந்த அவதாரத்திற்குரியதோர் ஏற்றமாம். உண்மையை ஆராய்ந்துபார்த்தால் ஸர்வேசுவரனுடைய சொத்தாகிய பூமியைத் தன்னதாக அறங்கரித்துக்கொண்டு தானம் செய்தவனாகிய மஹாபலியைப் பழிகூறவேண்டும். அவ்வாறு கூறாமல் வாமனன், தன் வடிவழகால் வஞ்சித்து, சிறிய காலேக்காட்டி பெரிய காலால் அளந்து மஹாபலியைப் பாதாளத்தில் தள்ளினான். இதென்ன அநீதி என்பர். இது விஷயம்,

“கொண்டானயல்லாக்கொடுத்தாரையார்பழிப்பார்  
மண்டாவெனவிரந்துமாவலியை—ஒண்டாரை  
நீரங்கைதோயமிடீர்திலையேநீள்விசம்பி  
லாரங்கைதோயவடுத்து”

என்று பொய்கையாழ்வார் அருளிச்செய்ததாலும் அறியலாம். இந்நம்ப பாட்டிற்குப் பெரியவாச்சான்பிள்ளை செய்த விபாக்யானமும்

இங்கு கருதத்தக்கதே. அது வருமாறு:- “குணமே குற்றமாம் குற்றம் குணமாங்கிடர் ஸம்ஸாரம். ராவணனோபாதி வத்யனாயிருக்க ஓளதார்பகுணம் இவன் பக்கவிலே கிடக்கையாலே தன்னதான பூமியை அவனுக்காகமேலெழுத்திட்டு அவன் கொடுத்தானாக இவன் கொண்டதைத் தன் கையிலே நீர் வார்த்தவனைப் பாதாளத்திலே தள்ளினானென்று பழிசொல்லாநிற்பார்கள். தன்னதல்லாத பூமியைத் தன்னதென்று கொடுத்தவனையிறே பழிசொல்ல வடுப்பது” என்பதாம்.

வாமனன், காடுபுறம் அதிதிமீள்வதென்றில் அவதரித்து உடனே ப்ருஹ்மசர்ய வேஷத்தைத் தரித்துக்கொண்டு மஹாபலியாகசாலையிற் பிரவேசித்தான். இவனுடைய அழகு. “புலங்கொள் மாணப் நிலங்கொண்டான்” என்றபடி எல்லா இந்திரியங்களையும் வசீகரிக்கும்படி இருந்தது. இந்நிலைமை கண்ட மஹாபலி இவன் என்ன கேட்டாலும் கொடுத்துவிடுவதாய்த் தீர்மானித்திருந்தான். அப்பொழுது வாமனன் மஹாபலியைப் பார்த்து “கொள்வன் நான் மாவலி மூவடி தாவெனற கள்வனே” என்றபடி நீ மூவடி மண் தர என்று யாசித்தான். எவரெவர் எதை எதை விரும்பினாலும் அவர் விரும்பியபடி யெல்லாங் கொடுக்கும் ஸர்வேசுவரன் பிறரிடஞ்சென்று யாசித்தறியான் என்பதும் பேசும் முறையறியாப் பாலன் என்பதும்,

\*ஆழ்வார் “புலங்கொள்மாணப்” என்று வாமனனுடைய அழகைப் பொதுப்பட அருளிச்செய்ததை உட்கொண்டு அதற்கு வ்யாக்யானமாகக் கம்பருரைத்ததும், இங்குக் கருதத்தக்கதே. அது வருமாறு:-

“முப்புரிநூலினன்முஞ்சியன்விஞ்சை  
கற்பதோர்நாவனனற்படுகையன்  
அற்புதனற்புதரோயறியுந்தன்  
சிற்பதமொப்பதொர்மெய்க்கொடுசென்றான்”

என்பதாம். இதன் பொருள் ஆச்சர்ய குணமுடைய வாமனன், சித்யஸூரி களாலறியப்படும் தன் பரமபதமானது, எப்படி அப்ராக்ருதமாயிருக்குமோ அது போன்ற அப்ராக்ருதவடிவைத்தாங்கி மூன்று புரியையுடைய யஜ்ஞோபவீதத்தையும், (பூதூலையும்) புல்லரைஞானையும், வேதமோதுகின்ற வாயையும், ஸம்விதாதானம் என்ற அக்னியைப் போற்றும் கையையும் உடையவனாய் மஹாபலியினுடைய யாகசாலையிற் புகுந்தான் என்று.



தேதான் இங்கு, “கோள்வன் நான் மாவலி மூவடி தா” என்று யாசிக்கு முறைதெரியாது கூறினான். இந்த ஸந்தர்ப்பத்தில், மஹா பவிக்குக் குருவாயும், மந்திரியாயுமிருக்கின்ற சக்ரன், வாமனனுடைய வடிவமுகையும், பேசுகின்ற பேச்சையும் பார்த்து “இவன் மனுஷ்யனன்று; ஸர்வேசுவரன்; தேவகார்பஞ் செய்வ வந்தான் என்று தீர்மானித்துத் தன் சிஷ்யனாகிய மஹாபலியைப் பார்த்து இதோ உன்னிடத்தில் தானம் வேண்டி நிற்கிற இவன் சாமான்யமான குறளனில்லை. எல்லாவற்றையுமுடைய ஸர்வேசுவரன்; உன்னை ஏமாற்றுவதற்காக இவ்வாறு வேஷத்தைத் தரித்து வந்திருக்கிறான்; ஆகையால் இவன் விரும்பியபடி நீ தானம் செய்துவிடாதே. மேலும் வஞ்சனைபுடையவனுக்கும், வேஷதாரிக்கும், பொருளுடையவனுக்கும் தானம் செய்வது தக்க தானமாகாது என்று பல நீதிகளை எடுத்துக் கூறினான். இவ்வாறு கூறிய சக்ரன் உபதேசமொழிகளைக் கேளாமல், வாமனன் விரும்பியபடி தானஞ்செய்ய கெண்டிச்செம்பையெடுத்ததற் தாரை வார்க்கும் பொழுது, சக்ரன் ஒரு வண்டு ரூபங்கொண்டு கெண்டியின் துவாரத்தை யடைத்தான். அப்பொழுது வாமனன் ஒரு துரும்பை எடுத்து கெண்டியின் துவாரத்தைக் கிளறினான். உடனே சக்ரனுடைய ஒரு கண் கெட்டது. பின் தான் நீரேற்று மகிழ்ந்தான். இது விஷயம்,

“மிக்கபெரும்புகழ்மாவலிவேள்வியில்  
தக்கதிதன்மென்றுதானம்விலக்கிய  
சக்கிரன்கண்ணைத்தூரும்பால்கிளறிய  
சக்கரக்கையனையச்சோவச்சோ  
சங்கமித்தானையச்சோவச்சோ”

என்று பெரியாழ்வார் அருளிச் செய்தார்.

இவ்வாறு வாமனன் தன் இஷ்டவித்தி பெற்று உலகை அளவிடத் திரிவிக்ரமாவதாரங்கொண்டு அளக்கப்போகிற சமயத்தில் மஹாபலியின் புதல்வனான நமசிசியென்பவன் வந்து தடுத்தான். வாமனன் அவனுக்குத் தக்க சமாதானங்கூறி அவனை வானிற் சுழற்றி விட்டான். இது விஷயத்தைக் குறித்துப் பெரியாழ்வார் அழகுபெற்ற ஒரு பாசரம் அருளிச் செய்திருக்கிறார். அது வருமாறு:

“என்னிதுமாயமென்னப்பனறிந்திலன்  
முன்னையவண்ணமேகொண்டளவாயென்ன  
மன்னுநமுசியைவானில்சுழற்றிய  
முன்னுமுடியனையச்சோவச்சோ  
வேங்கடவாணனையச்சோவச்சோ”

என்பதாம். இந்தப் பாசரத்தை மேலெழுந்தவாறு ஆராய்ந்தால் திரிவிக்ரமன் திருவடியைப்பிடித்து நமசிசியானவன் தடுக்க, திரிவிக்ரமன் நீ தடுப்பதற்குக் காரணம் யாதென, நமசி நீ செய்வது கிருத்ரிமச் செயலாமென்று சொல்ல திரிவிக்ரமன் உன்பிதா உதகதானஞ் செய்தது பொய்யென என்னைப் பொய் நமசி, வஞ்சனைபு அடியாமல் செய்துவிட்டான். வஞ்சனையில்லையென்று சொல்வையாகில் முன் கேட்டபடி சிறு காலேக்கொண்டு அளக்கக் கடவாய் என்று சொல்ல திரிவிக்ரமன் இவனை ஆகாசத்திற் சுழற்றி எறிந்துவிட்டான் என்பது மாத்திரம் விளங்கும். இங்கு நமசிக்கும் வாமனனுக்கும் நடந்த உத்தர ப்ரத்யுத்தரங்கள் வ்யாக்யானத்திலிருந்து கீழே காட்டப்படுகிறது.

வாமனன் சக்ரன்செய்த தடையை நீக்கி உலகை அளவிட எத்தனித்தவுடன் சக்ரன் சிஷ்யனும் மஹாபலியின் மகனுமாகிய நமசிசியென்பவன் “இது என்” என்று வளருகிற திருவடிகளைத் தடுத்தான். திரிவிக்ரமன்—ஏன் அடா தடுக்கிறாய்?

நமசி— நீயாசிப்பது என்ன? மாயாரூபமாக விருக்கிறதே?

திரி— நான் ப்ருஹ்மசர்ய விரதங்குறையாமல் அநுஷ்டித்து, வேதசாஸ்திர பரிகைஷசொல்லி உன் பிதாவால் பெற்ற மூவடிமண்ணை அளவிடவேண்டுமென்றே.

நம— நான் பக்வனான என்னையொழிய என்னப்பன் செய்த தானம் எங்ஙனம் செல்லும்? அங்ஙனஞ் செய்ததுதான் முறையோ?

திரி— உன்னப்பன், என் விஷயத்திற் செய்யுந்தானம், உத்தம தானமாகு மென்றெண்ணித் தன் குருவாகிய சக்ரன் கூறிய உபதேச மொழிகளை யெல்லாம் தடுத்துத் தானஞ் செய்தான். அவ்வாறு செய்தவன் உன்னையுடன் வைத்துக் கொண்டு செய்வனோ? நீ கூறியது நன்றாயில்லை.



நம— தானத்திற்கு ஏதேனும் ஆக்ஷேபமுண்டானால் அதை மாற்றிக்கொள்ளலா மென்பது தருமசாஸ்திர முறையன்றோ?

திரி— இது, பின் தொடர்ச்சியுள்ள வ்யவஹாரமாம் என்று கருதியே யான் முன்னமே \*ஸத்யோ தசாஹ ந்யாயமாக தானம் ஏற்றுக் கொண்டேன்.

நம— அப்படியானால் முன் சிறியவனுயிருந்த வடிவுடன் கூடி அளக்கக்கடவாய்.

திரி— மேன்மேலும் ஆக்ஷேபம் ஏதேனும் பருவத்தைவுடைய வனன்றோ? எப்பொழுதும் சிறியவனுயிருந்தல் எவ்வாறு கூடும்?

நம— அவ்வாறாகில், இவ்வுலகிலுள்ளார்கள் வளருகிற முறையில் வளர்ந்து அளவிடுவாய்.

திரி— வளர்த்தியென்பது, ஒருபடிப்பட்டிராது பலபடிப்பட்டிருப்ப தறியாயோ? என்னுடைய வளர்த்தி இப்படித்தானிருக்கும். அதற்கென் செய்வது?

நம— நான் இதுவரையுஞ் செய்த ஆக்ஷேபணைக்கெல்லாம் மறுத்துச் சமாதானம் கூறிவிட்டாய். நீ பெரிய வாயாடியாய்க் காணப்படுகிறாய். இப்படியிருக்கின்ற உனக்குத் தானஞ்செய்த என்னப்பனைத்தான் நான் வெறுக்க வேண்டும்.

திரி— நீ என்னை வெறுத்துப் பல ஆக்ஷேபணை செய்ததுபோல் உன்னப்பனிடத்தில் ஒரு ஆக்ஷேபணையும் செய்து விடாதே?

நம— செய்வதால் வரும் கேடு யாது?

திரி— உன்னப்பன் உன் விஷயத்தில் சந்தேகப்படுவான்

நம— அஃதென்ன?

\*ஸத்யோ தசாஹ ந்யாயமாவது:— பத்துநாட்குப்பின் பெறக்கூடிய உரிமையைத் தற்பொழுதே பெறுவது.

திரி:— \*“ஆத்மாவை புத்ரநாமாஸி” என்றபடி பிதாவின் சொல்லைக் கடவாமல் நடக்கின்றவனே புத்திரனாவான். அவ்வாறு நடவரம் விருப்பமானால் அவன் சங்கராஜாதனென (மற்றொரு தகப்பனுக்குப் பிறந்தவனென்று) மதிக்கப்படுவான். நீ இப்பொழுது உன்னப்பன் செய்த தானத்தைத் தடுக்கின்றாயாதலால், அவன் சொற்படி நடந்தவனாக மாட்டாய். இது நிற்க, அவனைத் தூஷித்துப் பேசுகின்றாய், இப்படியானபோது நீ அவன் புத்திரனில்லை என்பதற் சந்தேகமில்லை. இங்ஙனமிருக்கின்ற நீ உன் தன்மை யறியாமல் என் முன்னிலையில் “என்னப்பன்” என்று உறவு பாராட்டிப் பேசுகின்றாய். உன்னுறவிருந்தவா றென்னே!

நமசி இதன்மேலும் பேசுவதற்கோர் வ்யவஹார மில்லாததினால், தன் பலத்தைக் காட்டுவதாய்த் தீர்மானித்து வளருகிற திரிவிக்கரமனுடைய திருவடிகளைப் பிடித்து இழுத்தான். அப்பொழுது திரிவிக்கரமன் இவனை வானிற் சுழற்றி எறிந்தான்.

நமசி யென்பவன் “இதுஎன்” என்றும், “மாயம்” என்றும், “என்னப்ப ன ன ி ன் தி ல ன்” என்றும், “முன்னைய வண்ணமே கொண்டளவாய்” என்றும் கூறிய நான்கு ஆக்ஷேபங்களுக்கு வாமனன் தக்க சமாதானம் கூறியதாக விபாக்யாதா இங்கு அழகுபெற அருளிச்செய்தது போற்றத்தக்கதே.

ஸத்பாத்திரத்தில் தானம் வழங்கியவனும், ஸத்யம் சொன்னவனும் புண்ணியத்தையடைந்து அதன் பலமாகிய இன்பத்தை அனுபவிக்கவேண்டிய முறையிருக்க, இங்கு ஸத்பாத்திரத்தில் தானம் வழங்கிய மஹாபனிக்குச் சிறையிருப்பும், ‘இது மாயாநரபம் தகுதியன்று’ என்று ஸத்யஞ்சொன்ன சுக்ரனுக்குக் கண்ணிமுடி உண்டாகலாமா? என்று சில ஆக்ஷேபணை யுண்டாகும். இதற்குச் சமாதானம் பூர்வாசார்யர்களுடைய வசனத்தா லறியலாம். அது வருமாறு:— “இவ்விடத்திற்குப் பிள்ளையருளிச்செய்தாராக

\* இது, தகப்பன் புத்திரனை மடியில் வைத்துக்கொண்டு ஆசீர்வதிக்கும் போது சொல்லும் வேதமந்தரம். இதன் பொருள்: புத்ரனென்னும் பெயரையுடைய நீ என்னுடைய அம்சமாகின்றாய் என்பதாம்.



ஆச்சான்பிள்ளையருளிச்செய்யும்படி அவனுக்கு (மஹாபலிக்கு)த் தோஷம் குரு வசனங்கேளாமை. இவனுக்கு (சக்ரனுக்கு)த் தோஷம் தானம் விலக்குகை என்று." என்பதாம்.

பகவதவதாரத்திற்குப் பிரயோஜனம் ஸாதுக்கள் ரக்ஷணம், தர்ம பரிபாலன முதலியனவாம். இந்த வாமனாவதாரத்தின் வர லாற்றாலும், "சுள்ளக்குறளாய் மாவலியை" என்றும், "கொடுங் கோளால் நிலங்கொண்ட" என்றும், ஆழ்வாரருளிய பாசுரங்களா லும் வாமனாவதாரத்தின் பிரயோஜனத்தை மேல்முந்தவாறு ஆராய்ந்து பார்த்தால் வாமனவ கருதர்மச்செயலையும், அந்நியை யும் அதுஷ்டித்துக் காட்டியதாகத் தோற்றும். இதன் உண்மை யறியவேண்டுமெனும் கடமையாகும்.

இந்த அவதாரத்தின் உண்மையை "மதியினால் குறள்மாயுல கிரந்தகள்வர்க்கு" என்ற அடியால் வெளியிட்டிருக்கிறார். இதன் பொருள், எட்டில் "மதியினால்" அவர் சாலதாரதர்சிகள்கிடிகோள் ராவணனைப்போலே தலையறுத்துவிடவொண்ணாதபடி ஒளதார்ய மொன்றொரு குணலேசத்தை யேறிட்டுக்கொண்டிருந்தான். இந்த ரன் ராஜ்யத்தை இழந்து நின்றான் இரண்டுக்கும் அவிருத்தமாகச் செய்யலாவதென்? என்று "கோஸஹஸ்ரப்ரதாதாரம்" என்கிறபடியே கொடுத்து வளர்ந்த கையைக்கொண்டு நீரேற்று அவனுக்குக் கொடுத்த விரகர்க்கு "குறள்" கோடியைக் காணியாக்கினால் போலே பெரிய வடிவழகைக் கண்ணாலே முகந்த துபவிக்கலாம்படி. சிறுக்கின் டடி, "மாணப்" 'உண்டு' என்று இட்டபோதோடு 'இல்லை' என்று தள்ளிக் கதவடைத்தபோதோடு வாகியற முகமலர்ந்து போம்படி இரப்பிலே தழும்பேறின வடிவையுடையவனென்படி" என்று சொல் லப்பட்டிருக்கிறது. இதனால் போந்தபொருள்யாதெனின்? ஸர்வேச வரன் தன்னியல்பை மாற்றி அடாப்பழி யேற்றேனும் தன்னைத் தஞ்சமென்றடைந்தவர்களைக் காப்பாற்றுவா நென்பதாம். இது நிற்க,

"மெய்யர்க்கேமெய்யனாகும்விதியிலாவென்னெப்போலப் பொய்யர்க்கேபொய்யனாகும்புட்கொடியுடையகோமான்"

என்றபடி அன்புடைய மெய்யர்க்கு மெய்யனாகவும், அன்பிலாப் பொய்யர்க்குப் பொய்யனாகவுமிருப்பானென்பதும் விளங்கும்.

கோலவெஞ்சிலை கொண்டபுறங்கடை

மீதுநின்றநி ரந்தரமுங்கனி

கூருமைந்தரு டன்சபதஞ்சொலி

வினையாடிக்

கூனிரெஞ்சினில் வஞ்சம்விளைந்திட

மேனிகன்றிய லைந்திடவங்கவள்

கூனிமிர்ந்திட வுண்டைதுரந்தருள்

பெருமானே.

[திற்ப்பு:— குந்தனம்-கூந்தல். பந்தி-கூட்டம். குழை-காது. மருங்கு- இடை. கலை-வஸ்தரம். ப்ரபை-ஒளி, ரேசை-உரை. வரைந்து-எழுதி. சந்-அ-ந் தனம். இங்கிதம்-இனிமை. ஆயம்-தோழியர்கூட்டம். பதி-ஊர். அணிது-சமீ பத்திலுள்ளது. இறை-தலைமகன். விர்தாவில்-வீணை. மஞ்ச-மேகம். சாணம்- திருவடி. புடை-பக்கம். நேர்-ஒப்பு. சிலை-வில். புறங்கடை-அரசமாளிகையின் தலைவாசல். நிரந்தரமும்-எப்பொழுதும். சபதம்-பந்தயம். பிரதிக்கொடியுமாம். தூத்தல்-செலுத்தல். 'சிலம்பு செறித்து' எனற்பாலது சந்தனோக்கிச் 'சிலம்பு செறிந்து' என வழங்கப்பட்டது மெலித்தல்விகாரம். 'மலைகுந்தளபந்தி புனைந்து.....மேவுரன்பதி யிங்கணிதென்று' என்பதனால் களவியலின் இரண்டாம்பகுதியாகிய வன்புறையின் றுறைகள் குறிக்கப்பட்டன.]

24. வேதமெ லாமிறந்து பூதமெ லாமொடுங்கி

வேலையெ லாமெழுந்து

பிரமாவும்

வேறுள தேவரும்பொய் ிலோகமெ லாமழிந்து

விடுது காலமந்த

வடமீதே

சீதள மார்கொழுந்தி னோரிலே யூடமர்ந்து

சாமள பாலனென்றோர்

வடிவாகிச்

சீறிய பாணிகொண்டு வாயிதழ் கோலிமென்ற

சேவடி காணவென்று

பெறுவேனோ

மாதவ மாமுருந்த சீதர தேவரங்க

வாமன நரசிங்க

மணிவாழு

மார்பவ ராகமுந்து ிகூர்மவ ரூபவென்றும்

வாழியெ னுவிறைஞ்சி

மலர்தூவிக்

1. போலவெலாமழிந்து, 2. கூர்மவதாரதுங்க மாயவெனுவிறைஞ்சி.



கோதறு தேவர்கண்டு வாழ்வுற வீதிரின்று  
கூனிநன் கூனிலுண்டை விடுவோனே

3 கோமள மானதுங்க ராகவ ராமசந்தர்  
கோசல நாடவெங்கள் பெருமானே.

[குறிப்பு:—வேலை-கடல், 'தேவரும்போய்' எனற்பாலது சந்தனோக்கித்  
'தேவரும்போய்' எனநின்றது குறுக்கல்விகாரம். வடம்-ஆலவிருகும். பாணி-  
கை. இறைஞ்சி-வணங்கி. கோமளம்-அழகு.]

25. கோயிலெனவுரையரங்க நீரகமழிசைகுடந்தை  
கோவலினிடைகழியன்பி லுறையூர்பேர்  
கூடல்விணகர்கணமங்கை காரகம்வடமலைபொன்செய்  
கோயில்கணபுரமமுந்தை புளியூர்நா  
வர்ப்வடமதுரைகுளந்தை நீர்மலைகடிகரத்தஞ்சை  
மாமணிதொலைவிலிமங்கை நறையூர்கார்  
வானம்வெளறைதிருவிந்த னூர்கடிகரநெனுமிந்த  
மாநகர்தொறுமுனைவந்து புகழ்வேனோ  
ஆபுதவகைகன்பயின்று நீள்கலையடையவிளங்கி  
யாரணமெனவளர்கின்ற திருநாளில்  
ஆடியசடையுமெலிந்த மேனியுமருவியதண்டு  
மாமுறுகரகமுமன்பு முளனாகிச்  
சேயொளிகிளரநடந்து கோசிகன்வருவதுகண்டு  
தேறுதலறமனமஞ்சி பெறுபோய்த்  
நீதறுமுனியைவணங்கு பூபதிதயரதன்முன்செய்  
சீரியதவமெனநின்ற பெருமானே.

[குறிப்பு:—கோயில் என்பது முதல் கடிநகர் என்பது வரையுள்ளவை  
திவ்ய தேசங்கள். பேர்-திருப்பேர்நகர்; இது சோழநாட்டுள்ளது. கூடல்-  
மதுரை. விணகர்-நந்திபுரவிண்ணகரம். பொன்செய்கோயில்-செம்பொன்செய்

3. கோமள மானகங்கை வேணிச தாவுகந்து கூறுமிராமமந்தர் பெருமானே.

கோயிலென்னுந் திருப்பதி. அமுந்தை-திருவமுந்தார். புலியூர்-திருப்புலியூர்;  
மலைநாட்டுள்ளது. குளந்தை-திருக்குளந்தை; பாண்டியநாட்டுள்ளது. தஞ்சை  
மாமணி-தஞ்சைமாமணிக்கோயில். தொலைவிலிமங்கை-தொலைவில்லிமங்கலம்.  
வெளறை-திருவெள்ளறை. அடையவிளங்கி-முழுதும்தெரிந்து. ஆரணம்-  
வேதம். ஆம்-நீர். கரகம்-கமண்டலம். கோசிகன்-விசுவாமித்திரன்.]

26. உரையறியாதே சிலநாள்போயுஞ்  
சிறுமகவாயே திரியாமேலங்  
குறுகலைதேற நெடுநாள்போயும் பொருண்மீதே  
யுளமதுநாடா வதைபேயீதெங்  
கவலைவிடாதே தனவானாய்நின்  
றுபர்குடிவீடாய் மடவார்போகந் தலையாயும்  
பொருளதுபோயே வறியேனாயும்  
பிணிபதனாலே மெலிவேனாயும்  
பொறியனல்போலே பசியேமுனார் துயராயும்  
புதுநடைகாணா வுடல்கூனாப்பெவங்  
கிழவனுமாயே யவமேபோமென்  
பொழுதுபிரானே பிறவாவாழ்விங் கருள்வாயே  
யரசர்பிரானே வரவேகேளுன்  
புதல்வனைநீதா வவனாலேயெங்  
கனலவியாதே மகமீடேறுந் தவமேயாம்  
அதிசயவாழ்வே யுளதாம்வேறும்  
பலபுகழ்பேராம் விடுவேனோனென்  
தசடுபடாதே யறிவாயேபென் குணம்யாயும்  
தகுதிபெனநீ லெகிகேழும்  
பிறிதருண்மேலோ னுரையாடாவஞ்  
சகமறநேரே கொடுபோவான்வந் திடலோடுந்  
தரணியின்விழா நிலைசாராநொந்  
துடலதுவேரா முனிதாள்சூடுந்  
தயரதன்வாழ்வே ரகுநாதநம் பெருமானே.







ஹலவிய சோலை' யென்றார். சிலை-வில், கோலி-வளைத்து. நம்பி-இராமன். தம்பி-இலக்குமணன். முனி-விசுவாமித்திரன்.]

29. ஆசன மெனவடங்கி நீள்குடை யெனவிளங்கி  
யாடைய தெனவணங்கி வளர்பாய  
லாமென வுடல்விரிந்து பாதுகை யெனவொடுங்கி  
யாரிருள் கடியமுந்து சுடராகித்  
தேசணி திருவநந்தன் மீளவு மிளவலென்று  
தீவன முடனலைந்து தொழுபாதந்  
தீமைகள் புரியுமென்ற நீரமில் கொடியநெஞ்சு  
சேர்வுறு மெனவிரும்பி லெளிதாமோ  
வாசவன் வெருவவண்டர் கோவென யமனொதுங்க  
மாதிசு கரிகளஞ்சு 1வெழுகோளு  
மாறிட வெருளிகொண்ட தாடகை வருதல்கண்டு  
மாதிவன் சரிதமென்கொ லெனநாடி  
ராசுத முடன்மகிழ்ந்து கோசிக முனியைமுந்தி  
யீரடி தொழுதுநின்ற பெரியோனே  
ஏழல கதிரநந்த மேல்வரு கொடியமங்கை  
யாரென வினவிநின்ற பெருமானே

[குறிப்பு:-ஆசனமெனவடங்கி.....தேசணி திருவநந்தன்' என்றது 'சென்றார் குடையாம்' என்ற முதற்குறிப்புள்ள பாசுரத்தை யுட்கொண்டு கூறியவாறு. பாயல்-படுக்கை. கடிதல்-போக்குதல். சுடர்-விளக்கு. திருவநந்தன்-ஆதிசேடன். இளவம்-தம்பி. தீவனம்-கொடியகாடு. வாசவன்-இந்திரன். அண்டர்-தேவர். கோவென-கோவென்று அலற. கோ-ஈண்டு ஒலிக்குறிப்பு மாதிசுகரிகள்-திசையானைகள். ஏழுகோள்-சூரியன் முதலியன. வெருளி-கோபம்.]

30. மீனெனவுதித்துமந்த வாமையெனமற்றும்வந்து  
மேருவைபடக்குபன்றி வடிவாகி

- மேலொருசிறப்பு வெங்க னுளரியெனப்பிறந்து  
மேதினிய ளக்கவென்று குறளாகி  
யீனமற்றவெற்றிகொண்ட மூவர்களெனச்சிறந்த  
ராமர்விசயற்குண்ப நெழின்மாவென்  
1றேயவதரித்துமுந்து பாகவதருக்குகந்த  
தேமுறவளிக்குமெந்தை யருள்வாயே  
தானொருமறத்தியெங்கண் மாதவமழிக்கும்வம்பி  
நாதனைபரக்கியென்று  
தாடகைசரித்திரங்கள் யாவையுரிகழ்த்தியுன்பர்  
தாபமிதனிற்றெறிந்து விடவேணும்  
வானுலகரித்தியென்று நீதியோடுடுத்தியம்ப  
மாதெனநினைந்துநெஞ்சின் மிகநாணி  
வார்சிலைகுனிப்பதின்றி யோர்களைதொடுப்பதின்றி  
மாமுடியசைத்துநின்ற பெருமானே.

[குறிப்பு:-ஆளரி-சாசங்கம். குறள்-வாமனன். வெற்றிகொண்ட மூவர்க ளெனச்சிறந்தராமர்-பரசுராமன், தெசுரதாமன், பலராமன் என்பார். விசயற்கு ண்பன்-கண்ணன். மா-கற்கி. ஏழுற-இன்பமுண்டாக. ஏமம் எனற்பாலது ஏம் என நின்றது தொகுத்தல்விகாரம். மறத்தி-வலிமை"டையவள்]

31. மின்னைப் போலே யிடைதுள்ள வன்னப் போர்வேல் விழிபுரன்  
வெண்முத் தேயா சியமுறுவ னிலவீன  
வெம்மைக் கோலா கலமுலைகள் கொம்மைக் கோடா மெனமுநிக்  
விம்மிற் றேவா ரொடுகறுவ வருகால்கள்  
தன்னத் தாழ் தனக்கென வென்னத் தான்வார் குழன்மருவு  
தன்மைப் பூமர் லைகள்சரிய விரிதோகை  
தன்னைப் போலே மலர்மருவு பொன்னைப் போலே வருமகளிர்  
தம்மைக் காண மனமெலிவ தொழியாதோ

1. ரேபிறவிபத்தொழிந்து வேறிலையுனக்கநந்தம் யானுறுப்பிப்பிவிஞ்சு மவரயாரே'



## இராமாயணத் திருப்புகழ்

மன்னுந் தேதர் டகைமுடுகு வெம்மைச் சூலர் யுதமுறிய  
வன்மத் தேவீ சியமாமு மலையாவும்  
மண்ணிற் றாளாய் விழவிரகு பண்ணித் தானே வுகன்மழையும்  
வண்ணக் கோலா கலவவியும் நிலைசாயக்  
கன்னத் தேகோல் பலசொருகு புண்ணிற் கேநீ டெரிகதுவு  
கண்ணிற் கேபேய் நரிகமுகு விளையாடக்  
கன்மத் தாலா னவண்மடிய மன்மத் தோர்வா னிகொடுமுது  
கன்னிப் போரா டியுகரிய பெருமானே.

[குறிப்பு :- முறுவல்-சிரிப்பு. வெம்மை-ஆசை. கோலாகலம் - சம்பிடிமம். கொம்மைக்கோடு-அழகிய யானைக்கொம்பு. விம்முற்று-பருத்து. வார்-கச்சு. கறுவ-கோபிக்க. வர்குழல்-நீண்டகூந்தல். தோகை-மயில். மலர்மருவுபொன்-இலக்குமி. மன்னுற்று-அடுத்து. முடுகுதல்-செலுத்தல். விரகு-உபாயம். தான்-என்றது இங்கு தாடகையை. கோலாகலம்-ஆர்வாரம். கோல்-அம்பு. மன்மம்-மார்பு. வானி-அம்பு. கன்னிப்போர்-முதற்போர்.]

32. ஓடுமுருகுந்துயர்கொண்டு வாடுமிளகுந்தனதென்று  
லோபமுடனினுமயங்கு மிருளாகு  
முடுதெளியுந்தனிகண்ட தேதுமருவும்பலநொந்த  
ரூபமுமடைந்திடுமிந்த மனநேரே  
கோடுறுகுரங்கெனவிஞ்ச நீடுசெயல்கண்டதும்வஞ்சர்  
கோலமிதுதந்திடுபண்பு மமையாதோ  
கோயிலுமரங்கமுமுந்த மேவியுனதன்பரைவந்து  
கூடியிடவென்றினியன்பு புரிவாயே  
மாடுறுசிலம்புதொடர்ந்து கூடிவரவண்டம்நடுங்க  
மாநிலமதிர்ந்திடமுந்தி வருவானே  
மாடுதனநினைந்ததுவம்பு கோறிபழியன்றெனநின்று  
மாமுனிவிளம்பவொரம்பை விடலோடுங்  
காடுதிரன்மண்டியலைந்து தாடகைபுலம்பியிருண்ட  
காரெனமுழங்கிவிழுந்த பொழுதேமுன்  
காதிவருகண்டகர்தங்க ளானவுயிரின்சுவையன்று  
காலனறியும்படிகண்ட பெருமானே.